

# TOTEM

Tidsskrift ved Afdeling for Religionsvidenskab  
og Arabisk- og Islamstudier, Aarhus Universitet  
Nummer 26, forår 2011  
© Tidsskriftet og forfatterne, 2011

## FELRAPPORT FRA PROJEKTORIENTERET FORLØB

*Feltrapport fra et religionsetnografisk feltprojekt om  
chumashindianernes moderne religiøsitet*

Af Ella Paldam,

stud. mag ved Afdeling for Religionsvidenskab  
og Arabisk- og Islamstudier

# Indhold

<b>1. Indledning.....</b>	<b>3</b>
<b>2. Feltarbejdets rammer .....</b>	<b>3</b>
2.1 Kontekst: det moderne chumashmiljø.....	4
2.2 Emneområde .....	6
2.3 Arbejdsopgaver .....	6
<b>3. Dataindsamling .....</b>	<b>8</b>
3.1 Interviews.....	8
3.2 Observation af religiøse og kulturelle begivenheder.....	9
3.4 Indsamling af avisartikler.....	9
3.5 Informanterne.....	10
<b>4. Praktiske problemstillinger.....</b>	<b>14</b>
<b>5. Konklusion.....</b>	<b>17</b>
<b>6. Litteraturliste .....</b>	<b>18</b>
<b>Bilag 1: Liste over den læste litteratur.....</b>	<b>20</b>
<b>Bilag 2: Liste over informanter .....</b>	<b>27</b>
<b>Bilag 3: Liste over forskere .....</b>	<b>30</b>

## **1. Indledning<sup>1</sup>**

I rapporten redegør jeg for et ti måneder langt feltophold blandt chumashindianerne på den centrale californiske stillehavskyst. På grund af Californiens historie er chumashernes situation i dag præget af stridigheder om realpolitisk indflydelse og retten til at definere chumashetnicitet. Chumashreligionen har været stort set uddød i mere end 100 år, men er siden 1960'erne blevet revitaliseret under indflydelse af new age-religion og panindiansk spiritualitet. Religiøsitet fungerer i dag som et væsentligt socialt signal i chumashernes etnicitetsdannelse, men alligevel findes der stort set ingen studier af moderne chumashreligion.

I rapporten redegør jeg for projektets dataindsamlingsproces og indianske informanter. Jeg diskuterer desuden de praktiske problemstillinger i forbindelse med dataindsamling i et fragmenteret miljø, hvor især projektets samplingstrategi har krævet omhyggelig refleksion. Feltarbejdet indgår som en integreret del af min kandidatuddannelse i religionsvidenskab, og jeg har under projektet opøvet praktiske erfaringer med arbejdet med teoretiske og metodiske problemstillinger.

## **2. Feltarbejdets rammer**

Feltarbejdet fandt sted i Santa Barbara i Californien og strakte sig over en periode på ti måneder fra d. 20 marts til d. 20. december 2010. Forløbet indgår som en integreret del af kandidatuddannelsen i religionsvidenskab, hvor det tæller som disciplinen 'Projektorienteret forløb' (Studieordning for Kandidatuddannelse i Religionsvidenskab, 2007). Under feltarbejdet har jeg opøvet erfaring med den praktiske anvendelse af fagets teori og metode, og jeg har fået indsigt i de problemstillinger, religionsforskeren må forholde sig til under en dataindsamlingsproces. Da jeg starter på ph.d.-uddannelsen d. 1. februar 2011, har feltarbejdet fungeret som et praktikforløb i forhold til mine arbejdsopgaver de næste fire år. Chumashernes situation er af historiske og realpolitiske årsager kompleks og fragmenteret, og projektets dataindsamlingsproces har derfor krævet, at jeg fortløbende har måttet reflektere over min teoretiske og metodiske tilgang til indianermiljøet. Jeg mener, at jeg gennem forløbets arbejdsopgaver har opøvet de faglige og praktiske kompetencer, som beskrives i studieordningen.

---

<sup>1</sup> Alle navne på informanter er udeladt i opgaven i Totem, men de var inkluderet i den oprindelige version.

## **2.1 Kontekst: det moderne chumashmiljø**

Under feltarbejdet har jeg indsamlet data om chumashernes religiøsitet, som den kommer til udtryk i en moderne californisk kontekst. Chumashernes situation er interessant fra et religionsvidenskabeligt perspektiv, fordi religionen i over hundrede år har været stort set uddød og først i de sidste 50 år er blevet taget op igen. Med Spaniens kolonisering af Californien i 1769 brød den oprindelige kultur sammen på grund af europæiske sygdomme og social destabilisering (Larson et al. 1994, 264f), og mange forskere anså chumashkulturen for at være stort set uddød i slutningen af det 19. århundrede. I 1960'erne opstod imidlertid en kulturel revitaliseringsbevægelse, og traditionelle trosforestillinger og praksisser blev taget op i indianermiljøet igen (Walker & Hudson 1993, 34). På grund af manglende kilder til den prækatolske religion er den moderne religions historiske kontinuitet imidlertid tvivlsom (Haley et al. 1997, 766), og indianermiljøet er i dag præget af interne stridigheder om traditionernes autenticitet.

En yderligere kilde til stridigheder opstod i 1980'erne, da genealogisk forskning i de historiske arkiver viste, at flere af de fremtrædende personer i revitaliseringsbevægelsen ikke nedstammer fra chumasherne, men derimod fra mexicanske arbejdere, som de spanske kolonisatorer havde med i slutningen af det 18. århundrede (Haley & Wilcoxon 2005, 432). Denne gruppe kaldes i forskningen for neochumash, og gruppens kerne består af én udvidet familie. Medlemmerne af familien nægter at godtage genealogiforskningen, og de påstår i stedet, at resultaterne er et eksempel på de hvide antropologers kolonialistiske tilgang til indianerkultur (Radic' 2002, 20). En række af de førende arkæologer, som igennem en længere årrække har samarbejdet med flere medlemmer af familien, er fortsat med at anerkende dem som chumasher, og de legitimerer dermed familiens påstand om oprindelig etnicitet (Haley et al. 1997, 768).

Flere af de genealogiske chumasher er utilfredse med, at neochumasherne fortsat bliver anerkendt som chumasher (ibid., 767), og flere af mine informanter mener, at der er tale om en form for identitetstyveri. Problematikken forværres yderligere, fordi der er økonomiske fordele forbundet med at være indianer. I 1969 blev det lovpligtigt at ansætte indianske observatører ved enhver form for udgravning i Californien, og observatørstillingerne er vellønnede og eftertragtede (O'Connor 1989, 12). I 1980'erne var indianermiljøet præget af bitre stridigheder om retten til de lukrative observatørstillinger, og chumasher og neochumasher blev i stigende grad fragmenteret i hurtigt skiftende organisationer (ibid.,

13f). Neochumasherne havde allerede i 1968 dannet organisationen Quabajai Chumash Indian Organisation, som i løbet af 1970'erne ændrede navn til the United Chumash Council (ibid., 14) og i løbet af 1980'erne kom til at hedde Coastal Band of the Chumash Nation. Coastal Band er i dag stort set opløst og bliver i stedet blevet ført videre i to nye organisationer, nemlig Chumash Maritime Association og Wishtoyo Foundation.

Den mest indflydelsesrige organisation blandt de dokumenterede chumasher er Santa Ynez Band of Chumash Indians, som er den eneste gruppe, der er anerkendt som indiansk af den amerikanske stat. Organisationen har et reservat i nærheden af missionen i Santa Ynez, og dens 249 medlemmer nedstammer alle fra chumasher, som blev døbt på missionen (santaynezchumash.org 2010a). Chumasherne har boet på jordloddet lige siden missionstiden, men livet på reservatet har op igennem det 20. århundrede været præget af fattigdom og begrænsede muligheder for uddannelse, beskæftigelse og medicinsk behandling (Gardener 1965, 288). I 2004 åbnede stammen et kasino med tilhørende luksushotel på reservatet, efter kasinovirksomhed var blevet lovligt ved en folkeafstemning i 2000 (santaynezchumash.org 2010a). Kasinoet er en stor succes, og chumasherne på reservatet er blevet særdeles velhavende. Stammen har flere forskellige kultur- og uddannelsesprogrammer, og arbejder bl.a. med at revitalisere deres uddøde sprog. Desuden afholdes der flere ceremonier hvert år på reservatet, og mange unge er begyndt at tage den oprindelige religion op (ibid., 2010b).

Blandt de øvrige dokumenterede chumasher findes der kun løse organisationer. Flere individer arbejder imidlertid aktivt med den oprindelige kultur i både kulturelle og politiske sammenhænge (se fx [www.alansalazar.tripod.com](http://www.alansalazar.tripod.com), [www.nahc.ca.gov/comm.html](http://www.nahc.ca.gov/comm.html)). Desuden fungerer Santa Barbara Museum of Natural History (SBMNH) som mødested, og museet har samlet et råd af chumasher, som de ansatte konsulterer i forbindelse med udstillinger og antropologisk arbejde (John Johnson, personlig kommunikation). Både chumasher og neochumasher er desuden aktive i panindianske organisationer, fx California Indian Basketweavers Association.

Chumashmiljøet er særdeles fragmenteret, og der findes ingen overgribende organisation, som alle chumasher er en del af. Holdningen til autenticitetsstridighederne varierer fra individ til individ, og man kan ofte finde modstridende holdninger internt i en gruppering. I feltprojektet har jeg tilstræbt en bred repræsentation, og jeg har således inkluderet repræsentanter fra flere forskellige grupperinger i chumashmiljøet i min undersøgelse.

## **2.2 Emneområde**

På grund af den komplekse situation i chumashmiljøet ændrede projektet fokus undervejs. Jeg havde oprindeligt planlagt, at helbredelsespraksisser ville være det primære fokus, da jeg tidligere har beskæftiget mig med helbredelsesritualer i en dansk karismatisk kristen kontekst. Det blev imidlertid hurtigt klart, at ordet 'healing' havde helt andre konnotationer blandt californiske indianere, end ordet 'helbredelse' har blandt danske karismatiske kristne. Mange karismatiske kristne har en klar forventning om, at forbøn medfører mirakuløse helbredelser af fysiske og psykiske lidelser, mens ceremoniel helbredelse mere har karakter af en spirituel renselse blandt californiske indianere. Jeg deltog i flere helbredelsesceremonier, hvor der blev bedt for folk med fysiologiske lidelser, men det var ikke med den samme klare forventning om, at et helbredelsesmirakel ville ske.

Jeg forventer at beskæftige mig yderligere med helbredelsesceremonier under mit fremtidige feltstudium, men da der stort set ikke findes nogen forskning i chumashernes moderne religion, var det nødvendigt at træde et skridt tilbage og studere trosforestillinger, praksisser og religiøs organisation. Chumashmiljøets fragmenterede situation har medført, at religiøsitet også er fragmenteret. Mine studier viste, at religionen består af en kombination af fire forskellige elementer, nemlig resterne af de lokale chumashtraditioner, katolicisme, panindiansk spiritualitet og new age-religion. Forskellige grupper og individer kombinerer de fire elementer på forskellige måder, og det ser ud til, at religionen for mange fungerer som et vigtigt socialt signal om gruppetilhørsforhold. På grund af den fragmenterede situation giver chumashmiljøet en enestående mulighed for at studere, hvilken rolle religion spiller i individuel og kollektiv etnicitetsdannelse, og jeg valgte derfor at fokusere på denne problemstilling.

## **2.3 Arbejdsopgaver**

Feltprojektet bestod af fire arbejdsopgaver, nemlig dataindsamling, læsning af feltets litteratur, opbygning af netværk blandt forskere og opbygning af netværk blandt indianere. Dataindsamlingen bestod af semistrukturerede interviews, deltagerobservation ved ceremonier samt indsamling af avisartikler (se i øvrigt kapitel tre). Feltet har en omfattende litteratur, som det har været tidskrævende at opbygge kendskab til og overblik over. Bilag 1 indeholder en komplet liste over litteratur, som jeg har læst i forbindelse med forløbet.

Det har været af afgørende betydning for projektets gennemførelse at opbygge et netværk blandt feltets forskere. Kontakten til forskere har dels bidraget til min forståelse af

nuancerne i de konkrete forhold i indianermiljøet og dels lettet min dataindsamlingsproces ved at give adgang til kontaktinformationer på informanter og informationsdatabaser. Desuden har det fra starten været min ambition at søge ind på ph.d.-uddannelsen i forlængelse af forløbet, og kontakter til forskningsmiljøet er uvurderlige for mit fremtidige arbejde. Det følgende er en kort gennemgang af mine vigtigste kontakter, mens bilag 3 indeholder en komplet liste over samtlige forskere, jeg har været i kontakt med.

Forløbets vejleder Armin W. Geertz formidlede kontakten til lektor emeritus William Fairbanks, som gennem sit mangeårige arbejde med californiske indianere har indgående kendskab til både forsker- og indianermiljø i området. Fairbanks gav mig kontaktinformationer på flere af feltets førende forskere bl.a. etnohistoriker John R. Johnson. Han er chefkurator for den antropologiske samling ved SBMNH, og hans arbejdsopgaver medfører, at han er i jævnlig kontakt med chumashmiljøet. Johnson har i mere end 30 år arbejdet med genealogiforskning, og han har derfor et omfattende kendskab til indianermiljøet i området. Han har vejledt mig under forløbet og formidlet kontakter til flere informanter og forskere. Han tilbød mig desuden at benytte museets bibliotek, som indeholder en omfattende samling af feltets litteratur, samt at arbejde med antropologiafdelingens arkiv over avisartikler fra de sidste 50 år. Han vil fungere som ekstern bivejleder på mit ph.d.-projekt. Jeg har desuden fået kontakt til de to øvrige forskere ved SBMNH's antropologiafdeling, nemlig etnobotanist Janice Timbrook og arkæolog Ray Corbitt.

D. 14.-16. oktober deltog jeg i California Indian Conference (CIC) på University of California, Irvine i Los Angeles. CIC er en årligt tilbagevendende konference, hvor forskere og indianere fra hele Californien mødes. Jeg udvekslede kontaktinformationer med blandt andre professor emeritus Thomas C. Blackburn, hvis analyser af tidlige etnografiske data har haft stor betydning for etableringen af forskningsfeltet og for revitaliseringen af chumashkulturen (Haley et al. 1997, 769). Jeg kom desuden i kontakt med direktør for et af feltets vigtigste forlag Malcolm Margolin, som introducerede mig til flere andre forskere og indianere. Derudover er jeg i kontakt med to ph.d.-studerende på området, nemlig Erica Ward, som studerer cahuillaindianerne, og Kohanya Ranch, som arbejder med spændingerne i chumashmiljøet.

Jeg har været i kontakt med professor Ines Talamantez, som leder forskningen i indianerreligion ved University of California, Santa Barbara (UCSB). Hendes metodiske tilgang var imidlertid præget af religiøse forestillinger. Under vores møde vejledte hun mig

i, hvordan antropologen bør afholde sig fra at tage feltnotater under religiøse ceremonier på grund af faren for, at ånderne vil straffe sådan adfærd med alvorlig sygdom og dødsfald. Hendes teoretiske og metodiske tilgang ligger langt fra min egen, og jeg har derfor konkluderet, at det vil være mere frugtbart at fokusere på samarbejdet med andre forskere.

Den fjerde og sidste primære arbejdsopgave bestod i at opbygge et netværk i indianermiljøet i området. Dette har været afgørende for dataindsamlingsprocessen og vil desuden gøre et fremtidigt feltprojekt væsentligt mere effektivt. Gennem kontakten til forskere, deltagelse i ceremonier og deltagelsen i CIC har jeg opbygget et netværk blandt de forskellige chumashgrupperinger, og jeg har desuden fået kontakt til indianere fra andre californiske stammer. På grund af den fragmenterede situation i chumashmiljøet er det vigtigt at være opmærksom på den enkelte informants relationer blandt andre indianere, fordi et udtryk for sympati med en gruppering kan være en latent kritik af en anden. Jeg redegør for projektets informanter og deres indbyrdes forhold i kapitel tre. Bilag 2 indeholder en komplet liste over de indianere, jeg har været i kontakt med.

### **3. Dataindsamling**

Under feltarbejdet har jeg primært indsamlet tre typer af data, nemlig interviews, deltagerobservationer og avisartikler. Jeg har desuden indsamlet skriftligt materiale i form af internetsider og chatfora på sociale netværkssider.

#### **3.1 Interviews**

Mine interviewdata består af semistrukturerede interviews foretaget efter en interviewguide. Interviewguiden er baseret på fire hovedtemaer, som jeg har bedt informanterne uddybe i forskelligt omfang:

1. Chumasharven og dens betydning for den enkelte informant igennem livet
2. Informantens religiøsitet
3. Informantens opfattelse af traditionelle helbredelsesteknikker
4. Informantens forhold til chumashmiljøet

Inden hvert interview har jeg indsamlet information om den enkelte informant, og jeg har derefter tilpasset interviewguiden for at optimere relevansen af data. I praksis har jeg operationaliseret spørgsmålene i mere konkrete formuleringer, og jeg har især spurgt ind til informanternes adfærd og personlige holdninger til de forskellige emner. Et ud af de ni



hovedinterviews er ikke optaget på diktafon, fordi informanten ikke tillod det. Jeg tog i stedet notater i hånden, indtalte mine egne indtryk fra interviewet umiddelbart efter dets afslutning, og renskrev notaterne i de følgende dage. Interviewene er mellem halvanden og fire timers varighed. Bortset fra de ni hovedinterviews har jeg foretaget flere mindre formelle interviews under mit feltarbejde. Jeg har nedskrevet pointerne fra disse interviews, men da jeg ikke har haft mulighed for at tage notater, er disse data noget mere sparsomme.

### **3.2 Observation af religiøse og kulturelle begivenheder**

Under feltarbejdet har jeg deltaget i to bjørneceremonier, en ildceremoni, en vandceremoni og et pow wow. Begge bjørneceremonier fandt sted på reservatet i Santa Ynez. Den første ceremoni var d. 26. juni 2010 i den spirituelle leders baghave, og den anden var den årligt tilbagevendende bjørneceremoni, som blev afholdt på reservatets 'Tribal Hall' d. 24. juli 2010. Jeg forventer at deltage i flere bjørneceremonier under mit kommende feltarbejde. D. 14.-15. august 2010 deltog jeg i et new age-arrangement på galleri Ayni i Santa Barbara, som blev afholdt, fordi en hopifamilie var kommet til byen. I løbet af weekenden blev flere forskellige ritualer og danse afholdt, bl.a. en vandceremoni, en vandnymfedans, en ørne-dans, en majsdans og en 'sharing and caring H2OPE circle'. Ved dette arrangement kom jeg i kontakt med en chumash, som inviterede mig til en ildceremoni, der blev afholdt i hans baghave d. 20. august 2010. D. 2.-3. oktober 2010 afholdt The Santa Ynez Band of the Chumash Indians deres årlige pow wow. Det var et stort arrangement centreret om konkurrencer for dansegrupper, og flere stammer fra andre stater var kommet rejsende til.

Jeg har så vidt muligt forsøgt at indsamle data om de forskellige ceremonier i form af flyers og e-mails, og jeg har desuden taget fotografier, når det har været muligt. Al fotografering er forbudt under bjørneceremonierne, men jeg har efterfølgende forsøgt at tegne skitser af ritualdeltagerne. Jeg har nedskrevet ceremoniernes forløb og tegnet diagrammer over de rituelle handlinger.

### **3.4 Indsamling af avisartikler**

Avisartikler er en vigtig datakilde i forbindelse med chumasherne, fordi artiklernes emne og de interviewede personer afspejler hvilke grupperinger, der har været mest fremtrædende i forbindelse med forskellige sager. Jeg har valgt at fokusere på dækningen af indianske anliggender i fire store aviser i området, nemlig Santa Barbara News-Press, Santa Barbara News & Review, Los Angeles Times og the San Francisco Chronicle. Der findes intet sam-

let arkiv over californiske avisartikler, og de enkelte avisers webarkiver går sjældent ret langt tilbage. Jeg har derfor arbejdet med SBMNH's arkiv over avisartikler, som går tilbage til 1960'erne. Jeg har desuden arbejdet med UCSB's mikrofilmsarkiver, som indeholder komplette samlinger af alle lokale aviser i den relevante periode. Det er ekstremt tidskrævende at arbejde med mikrofilm og forskellige typer af printede årsindekser over artikler, og jeg har derfor kun nået at indscanne et begrænset antal artikler. Jeg forventer at fortsætte dette arbejde i fremtiden. Jeg har på nuværende tidspunkt indsamlet 116 avisartikler i digitalt format og 24 artikler udklippet fra aviser.

### **3.5 Informanterne**

Under feltarbejdet har jeg benyttet mig af en ikke-randomiseret teoretisk samplingstrategi. På grund af chumashernes fragmenterede situation har jeg valgt at foretage samplingen ud fra min teoretiske viden om miljøet for at forøge samplets repræsentativitet. Jeg har primært fået interviews med folk, der har en vis religiøs eller kulturel lederskikkelse. Seks af projektets ni hovedinformanter tilhører den gruppe af chumasher, som kan dokumentere deres ophav genealogisk. De har alle været bevidst om deres chumashophav hele livet, og de kommer alle fra familier, som har været en del af et kontinuerligt chumashmiljø.

- Informant 1 (født 1938) fra Santa Barbara er datter af det sidste menneske, som havde et af de seks chumashsprog som sit modersmål. Både hendes mor, mormor og oldemor er blandt de vigtigste etnografiske informanter, og hun har samarbejdet med forskere i over 30 år ved siden af sit arbejde som fuldtidssygeplejerske. Hun er blandt de mest indflydelsesrige chumasher, og hun bliver ofte interviewet i medierne. Hun sidder desuden i SBMNH's chumashråd, og hun har i mange år deltaget i CIC. Hun har tidligere været enormt kritisk overfor neochumasherne, men interesserer sig mindre for autenticitetsproblematikken i dag. Hun er stærkt troende katolik, men visse elementer fra den oprindelige tro har alligevel overlevet i hendes families overlevering.
- Informant 2 (født ca. 1956) fra Ojai i Venturaområdet er datter af en af de centrale figurer i revitaliseringsbevægelsen. Ved hans død tog datteren hans arbejde op ved siden af sine undervisningsforpligtelser i skolevæsnet. Hun er ansat som kommissionsmedlem i California Native American Heritage Commission, og sidder desuden i

SBMNH's chumashråd. Hun er særdeles kritisk overfor neochumasherne og mener, at der er tale om en form for identitetstyveri. Hun er katolsk opdraget, men er ikke praktiserende katolik. Hun praktiserer en moderne udgave af traditionel chumashreligion med visse panindianske elementer.

- Informant 3 (født ca. 1951) bor i Venturaområdet og nedstammer genealogisk fra chumasher fra Mission San Fernando i Los Angeles. Han har i store dele af sit liv arbejdet med sin kultur og arbejder i dag som mytefortæller i uddannelsessammenhænge. Han sidder i SBMNH's chumashråd. Han har tidligere arbejdet sammen med neochumasherne, men han er i dag blevet mere kritisk overfor deres tilgang til kulturen. Han er katolsk opdraget, men har kun lille respekt for den katolske kirke. Han praktiserer en kombination af traditionel chumashreligion og panindiansk spiritualitet.
- Informant 4 (født 1938) er den spirituelle leder i Santa Ynez Band of Chumash Indians, og hun bor på reservatet. Hun afholder ofte helbredelsesritualer ved kulturelle begivenheder. Hun har i mange år siddet i flere af de styrende organer på reservatet, og hun sidder desuden i SBMNH's chumashråd. Hun arbejder sammen med alle grupperinger i chumashmiljøet og er venner med både historiske chumasher og neochumasher. Hun praktiserer en kombination af traditionel chumashreligion og panindiansk spiritualitet, og hun er desuden troende katolik. Hun afholder både indianske ceremonier og katolske messer i sin dertil indrettede baghave. Hendes katolicisme er stærkt præget af indiansk kultur, hvilket blandt andet kommet til udtryk i, at hun kalder Gud for Grandfather Creator og Jesus for Elder Brother Jesus.
- Informant 5 (født ca. 1940) bor på reservatet i Santa Ynez. Hun er engageret i reservatets politiske organer og har blandt andet i en årrække ledet rådet af ældre. Hun har forbindelse til neochumashmiljøet, bl.a. gennem sin bror, som har været en central figur i miljøet. Hun har været meget engageret i autenticitetsstridighederne og har kritiseret genealogiforskningen i medierne. Hun har haft en central rolle i flere af de ceremonier, jeg har observeret. Hun er katolsk opdraget, men er ikke

praktiserende katolik. Hun praktiserer derimod en blanding af traditionel chumash-religion, panindiansk spiritualitet og new agereligion.

- Informant 6 (født ca. 1971) bor på reservatet i Santa Ynez. Hun er kunstner og arbejder med motiver og materialer fra chumashkulturen. Hun har forbindelser til neochumashmiljøet bl.a. gennem sit arbejde. Hun er katolsk opdraget, men er ikke praktiserende katolik. Hun praktiserer derimod en blanding af traditionel chumash-religion og panindiansk spiritualitet. Hun føler en spirituel forbindelse til landet og til chumashernes traditionelle kunsthåndværksmaterialer.

En af informanterne hører til den gruppe, der kun har en meget lille brøkdel chumashblod i årenerne, men som alligevel oplever sin primære etnicitet som chumash.

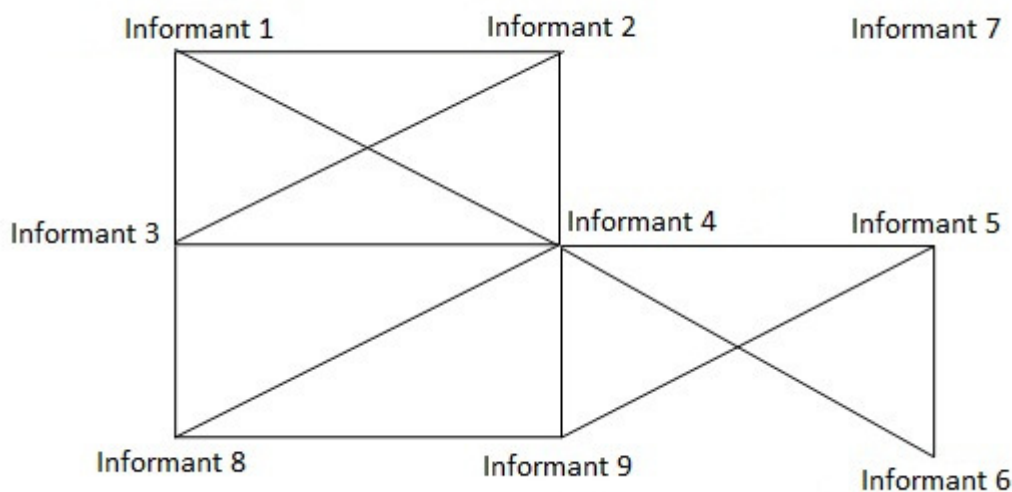
- Informant 7 (født ca. 1950) bor i Santa Barbara og nedstammer langt ude fra chumasher fra San Luis Obispoområdet. Han er en aktiv del af new age-miljøet, hvor han opfattes som repræsentant for chumasherne, når indianere fra andre stammer inviteres til byen. Han har været aktiv i forskellige grupperinger, men arbejder i dag primært sammen med New Agere. Han er katolsk opdraget, men er ikke praktiserende katolik. Han praktiserer en blanding af panindiansk spiritualitet og New Age-religion med enkelte elementer fra lokale chumashtraditioner.

De sidste to informanter tilhører gruppen af neochumasher.

- Informant 8 (født ca. 1960) bor i Camarillo og nedstammer med stor sandsynlighed ikke fra chumasherne, selvom han opfatter sin etnicitet som oprindelig chumash. Han har tidligere været direktør i et entreprenørfirma, men bruger nu det meste af sin tid på sin kultur. Han har grundlagt en organisation, som skal beskytte og fremme chumashkulturen samt arbejde for bevarelsen af miljøet. Han har bygget en traditionel chumashlandsby med seks hytter, ceremoniel indhegning og kano på et stykke jord ved kysten i Malibu. Hvert år er der mange besøgende til landsbyen, og han afholder med jævne mellemrum kulturelle kurser i landsbyen. Han har forbindelser til reservatet i Santa Ynez. Han er opvokset katolik, men har siden taget afstand til katolicismen. Han praktiserer en kombination af traditionalistisk chumash-religion og panindiansk spiritualitet.

- Informant 9 (født ca. 1960) er fra Camarilloområdet og er bror til informant 8. Han er engageret i sin brors miljøbeskyttelsesorganisation, og han har bl.a. været aktiv i arbejdet med indfangelsen og genudsættelsen af den californiske kondor. Han er en velkendt danser i chumashmiljøet og har nære kontakter til reservatet i Santa Ynez. Han praktiserer en kombination af traditionalistisk chumashreligion og panindiansk spiritualitet.

Figur 1 viser de interne relationer mellem informanterne, og stregerne repræsenterer venlige forbindelser. På grund af de ni informanters forskellige baggrunde og forskellige tilknytning til chumashmiljøet mener jeg, at mit sample er forholdsvist repræsentativt.



Figur 1: Diagram over interne relationer mellem informanter. Stregerne repræsenterer venlige forbindelser mellem informanterne.<sup>2</sup>

Udover de ni hovedinformanter har jeg været i kontakt med en række indianere, som jeg forventer at interviewe under mit fremtidige feltarbejde. Informant 10 (født ca. 1940) er genealogisk chumash, og han arbejder med at revitalisere og videregive sine forfædres kultur til den unge generation i Montereyområdet, bl.a. ved at lede en traditionel dansegruppe. Hans nevø informant 11 (født 1994) er med i dansegruppen, og han er bjørnedanser ved ceremonier rundt omkring i Californien. Han er desuden troende kristen, og hans fortolkning af bjørneritualet kombinerer kristne og panindianske trosforestillinger. Informant 12 (født o. 1960) er salinas- og ohloneindianer, og han arbejder aktivt med sin kultur.

<sup>2</sup> Jeg har valgt at udelade informanternes navne i Totem-udgaven af opgaven.

Jeg kom i kontakt med ham under CIC, hvor han ledede en paneldiskussion om indianske gruppers politiske aktivisme for at beskytte deres hellige steder. Ved CIC introducerede ovennævnte Margolin mig desuden for informant 13, som er en aktiv del af neochumash-miljøet, og for informant 14, som er af acjachemenafstamning og arbejder ved Mission San Juan Capistrano. Under CIC mødte jeg desuden stammehistoriker og mytefortæller informant 15, som er af serrano- og cahuillaafstamning. Neochumashorganisationen Chumash Maritime Association havde sat en bod op ved CIC, og jeg kom her i kontakt med informant 16, som leder organisationen.

Mødet med indianere har givet mig en større forståelse for de californiske indianeres arbejde med deres kulturer i dag. Mine kontakter vil utvivlsomt komme mig til gode under mit fremtidige feltarbejde i Californien, og mit netværk vil hjælpe til at gøre dataindsamlingsprocessen effektiv.

#### **4. Praktiske problemstillinger**

Som det kommer til udtryk i de foregående afsnit har samplingen af informanter blandt chumasherne været en af studiets primære problemstillinger. Under feltarbejdet er jeg gentagne gange vendt tilbage til denne problemstilling, fordi den implicerer både metodiske, teoretiske og etiske overvejelser.

Rent metodisk er der flere problemer forbundet med sampling af informanter til et feltarbejde. Det primære problem er at sikre, at samplet er repræsentativt for den studerede population. I forbindelse med chumasherne er denne problemstilling central, fordi populationen i sig selv er dybt problematisk. Det er ganske enkelt ikke muligt at fastslå hvor mange efterkommere af chumasherne, der i dag findes i området. Efter missionstiden blev de overlevende chumasher assimileret i den mexicanske arbejderklasse, og mange valgte at skjule deres indianske etnicitet for at undgå social stigmatisering (Walker & Hudson 1993, 32). Langt fra alle efterkommere er derfor klar over, at de har chumashforfædre, og det er langt fra alle dem, der har fundet en fjern chumashforfader i deres stamtræ, der forstår chumash som deres primære etnicitet. Der findes formodentlig over 5000 individer i området i dag, der har en eller anden brøkdel chumashblod i årerne (Johnson 2003, 70). Spørgsmålet er, hvorvidt et studie af chumasherne bør inkludere den relativt store gruppe af personer, der har en minimal brøkdel chumashblod i årerne, og som ikke forstår sig selv som chumash. Jeg har valgt at se bort fra folk, som ikke forstår sig selv som chumash un-

der feltarbejdet, men det ville være særdeles interessant at inkludere repræsentanter for denne gruppe i mit fremtidige projekt.

Ud over de 5000 efterkommere findes der et ukendt antal neochumasher, som også udgør et væsentligt problem i forhold til at udtage et repræsentativt sample. Ud fra en genealogisk tankegang kunne man argumentere for, at neochumasherne ikke skulle inkluderes i studiet, fordi de slet ikke er efterkommere af den oprindelige befolkning. Omvendt har neochumasherne spillet en afgørende rolle i revitaliseringsbevægelsen, og de har siden 1960'erne været en af de mest synlige grupper i offentligheden. Flere af de spirituelle ledere blandt neochumasherne har i løbet af de sidste 50 år gentagne gange optrådt i avisartikler, hvilket viser med al tydelighed, at offentligheden har opfattet denne gruppe som legitime repræsentanter for chumasherne. En del af de ledende chumasher arbejder i dag sammen med neochumasherne, og flere af de centrale praksisser er med stor sandsynlighed blevet introduceret til chumashreligionen af neochumasher. Der er i mine øjne ingen tvivl om, at neochumasherne bør forstås som en vigtig del af chumashpopulationen på trods af, at de ikke nedstammer genealogisk fra områdets oprindelige befolkning.

Det er imidlertid ikke uproblematisk at medtage neochumasherne som bærere af chumashetnicitet, fordi man ikke uden videre kan drage paralleller til etnicitetskonstruktionen blandt de genealogiske chumasher. Revitaliseringsbevægelsen har haft vidt forskellig betydning for de forskellige grupper. Mange genealogiske chumasher har hele livet været bevidst om deres indianske etnicitet, men har først i 1960'erne oplevet, at det blev acceptabelt og almindeligt respekteret at være indianer. Neochumasherne konstruerede deres etnicitet, fordi de i løbet af 1960'erne begyndte at følge og udvikle en nyreligiøs bevægelse, hvori indiansk spiritualitet er helt afgørende (Haley & Wilcoxon 1997, 762). På grund af de vidt forskellige faktorer, der er på spil i etnicitetsdannelsen, er det vigtigt at være bevidst om den teoretiske forskel mellem de to grupper. Det er imidlertid problematisk at skelne rent praktisk af to grunde. For det første kan det være vanskeligt at gennemskue, hvorvidt en given indianer er dokumenteret eller ej, og for det andet modsætter neochumasherne sig ideen om, at de adskiller sig fra de genealogiske chumasher.

Førstnævnte problemstilling er blevet afhjulpet ved, at jeg under feltarbejdet er blevet vejledt i, hvordan de forskellige grupperinger hænger sammen af John Johnson, som i løbet af sin karriere har hjulpet mere end 1000 individer med at spore deres genealogi i de historiske arkiver. Med Johnsons vejledning er jeg som feltarbejdet skred frem blevet sta-

dig bedre til at skelne mellem de to grupper på baggrund af min viden om feltet og min interaktion med informanterne. Jeg er på nuværende tidspunkt så godt inde i forholdene, at det i mit fremtidige feltarbejde vil være uproblematisk at skelne de to grupper fra hinanden. Den anden problemstilling er imidlertid langt sværere at løse, fordi neochumashernes opfattelse af deres egen etnicitet er uforenelig med den etablerede forskning. Forskeren står altså overfor valget imellem at ødelægge sit forhold til neochumashmiljøet eller at kompromittere sine resultater. Sidstnævnte scenarium medfører desuden ofte, at forskerens forhold til flere af de genealogiske chumasher ødelægges, fordi mange i denne gruppe er dybt uenige med neochumashernes fremstilling af chumashkulturen. Der findes eksempler på begge scenarier i forskningen, og flere forskere har været blandet ind i heftige debatter i antropologiske tidsskrifter om problemstillingen (se bl.a. Haley et al. 1997, Erlandson et al. 1998, Haley & Wilcoxon 1999, Radic' 2000, Haley 2003, Radic' 2003 og Johnson 2003). Problemstillingen har især vækket neochumashernes vrede, og visse forskere har endda modtaget volds- og dødstrusler på grund af deres forskningsresultater.

Forskeren kan i princippet undlade at tage stilling til problemstillingen, indtil dataindsamlingsprocessen er færdig og den indsamlede data skal analyseres og publiceres. Denne forskningsstrategi har den åbenlyse fordel, at forskeren vil kunne indsamle data fra både chumasher og neochumasher, og dermed få et mere repræsentativt sample, men der er også flere ulemper forbundet med strategien. For det første er der det forskningsetiske problem, at informanterne nemt kommer til at føle sig ført bag lyset af forskeren, fordi resultaterne vil ende med at være i modstrid med opfattelsen i en af de to grupper. For det andet er der det metodiske problem, at det vil være vanskeligt at opsætte et ensartet forskningsdesign for samtlige informanter. Desuden kan det være vanskeligt at spørge ind til autenticitetsproblemstillingen, med mindre man fortæller informanten om sin tilgang, og det vil derfor være vanskeligt at indsamle data om de forskellige opfattelser af chumashetniciteten.

I feltstudiet har jeg valgt at følge denne strategi, fordi jeg ønskede at tale med så mange som mulig for at få en forståelse af de forskellige grupperingers religiøsitet. I mit fremtidige feltstudie vil jeg imidlertid forsøge at finde en strategi, hvori jeg kan diskutere skellet mellem de forskellige grupperinger med informanterne mere åbent. Mange neochumasher er vrede over at blive kaldt neochumasher, og en potentiel løsning på problemet er at finde nye begreber, der skal dække grupperingerne. Problemstillingen er under alle



omstændigheder kompleks og svær at navigere i som forsker. På grund af chumashernes usædvanlige situation, er det ikke muligt for forskeren at undgå at blive blandet ind i chumashernes etnicitetskonstruktion, uanset hvilken tilgang man vælger (Haley et al. 1997, 762).

## **5. Konklusion**

Mit feltarbejde blandt chumasherne har været et fagligt berigende forløb, som har givet mig erfaring med den praktiske anvendelse af mine religionsvidenskabelige kompetencer. Feltarbejdet har primært bestået af fire arbejdsopgaver, nemlig dataindsamling, læsning af feltets litteratur, opbygning af netværk blandt forskere og opbygning af netværk blandt indianere. Under forløbet er jeg nået langt med alle fire arbejdsopgaver. Jeg har indsamlet tre forskellige former for data om moderne chumashreligion, nemlig interviewdata, avisartikler og deltagerobservation ved ritualer og kulturelle begivenheder. Jeg sat mig ind i forskningen i chumasherne og andre californiske indianere og fået overblik over feltets litteratur. Jeg har opbygget netværk blandt både forskere og indianere, som har været en fordel for feltforløbet, og som vil komme mig til gode i mit fremtidige arbejde.

Det praktiske arbejde med et religionsvidenskabeligt emne har medført, at jeg har haft mange refleksioner over projektets teoretiske og metodiske tilgang. Det har været en udfordring at finde en samplingstrategi, som var hensigtsmæssig i det fragmenterede chumashmiljø. Jeg mener alligevel at have fået et nogenlunde repræsentativt sample, og jeg har igennem mit arbejde med problematikken gjort mig erfaringer, som er uvurderlige i mit fremtidige arbejde med chumashreligion. Feltarbejdet har givet mig en enestående mulighed for at opøve praktiske religionsvidenskabelige kompetencer, og jeg mener derfor, at forløbet har været en udbytterig del af min uddannelse.

## 6. Litteraturliste

Erlandson, Jon McVey, Chester King, Lillian Robles, Eugene E. Ruyle, Diana Drake Wilson, Robert Winthrop, Chris Wood, Brian D. Haley & Larry R. Wilcoxon

1998 "The Making of Chumash Tradition: Replies to Haley and Wilcoxon" *Current Anthropology*, vol. 39, no. 4, pp. 477-510.

Haley, Brian D.

2002 "Going Deeper: Chumash Identity, Scholars, and Spaceports in Radic' and Else where" *Acta Americana*, vol. 10, no. 1, pp. 113-123.

2003 "Reply to Radic II" *Acta Americana*, vol. 11, no. 1, pp. 73-74.

Haley, Brian D. & Larry R. Wilcoxon

1999 "Point Conception and the Chumash Land of the Dead: Revisions from Harrington's Notes" *Journal of California and Great Basin Anthropology*, vol. 21, no. 2, pp. 213-235.

2005 "How Spaniards Became Chumash and other Tales of Ethnogenesis" *American Anthropologist*, vol. 107, no. 3, pp. 432-445.

Haley, Brian D., Larry R. Wilcoxon, Michael F. Brown, Richard Handler, Jean E. Jackson, Joann Kealiinohomoku, Klara B. Kelley, Ander Linde-Laursen, J. Tim O'Meara, Andrew D. Spiegel & David S. Trigger

1997 "Anthropology and the Making of Chumash Tradition" *Current Anthropology*, vol. 38, no. 5, pp. 761-777.

Johnson, John R.

2003 "Will the "Real" Chumash People Please Stand Up? The Context for a Radic'al Perception of Chumash Identity" *Acta Americana*, vol. 11, no. 1, pp. 70-72.

Larson, Daniel O, John R. Johnson & Joel C. Michaelson

- 1994 "Missionization among the Coastal Chumash of Central California: A Study of Risk Minimization Strategies" *American Anthropologist*, vol. 96, no. 2, pp. 263-299.

O'Connor, Mary I.

- 1989 "Environmental Impact Review and the Construction of Contemporary Chumash Ethnicity" in Susan Emley Keefe, ed. , *Negotiating Ethnicity: The Impact of Anthropological Theory and Practice*, Napa Bulletin Series no. 8, Hoboken: Wiley, pp. 9-17.

Radic', Theo

- 2000 "The Chumash as the Keepers of the Western Gate" *Acta Americana*, vol. 8, no. 1, pp. 33-56.
- 2003 "An Answer to Brian Haley's Commentary on the Chumash Western Gate" *Acta Americana*, vol. 11, no. 1, pp. 53-69. Også tilgængelig i en 2002 udgave på <http://www.angelfire.com/sk/syukh-tun/Haley.pdf>.

santaynezhumash.org

- 2011a "Santa Ynez Reservation" <http://santaynezhumash.org/reservation.html> (7. januar 2011).
- 2011b "Chumash Culture" <http://santaynezhumash.org/culture.html> (7. januar 2011).

Walker, Phillip L. & Travis Hudson

- 1993 *Chumash Healing: Changing Health and Medical Practices in an American Indian Society*, Banning: Malki Museum Press.

## Bilag 1: Liste over den læste litteratur

Adams Jr., James D. & Cecilia Garcia

- 2005 *Healing with Medicinal Plants of the West: Cultural and Scientific Basis for Their Use*, La Crescenta: Abedus Press.
- 2005 "The Advantages of Traditional Chumash Healing" *eCAM*, vol. 2, no. 1, pp. 19-23.
- 2005 "Palliative Care Among Chumash People" *eCAM*, vol. 2, no. 2, 143-147.
- 2005 "Spirit, Mind and Body in Chumash Healing" *eCAM*, vol. 2, no. 4, 459-463.
- 2006 "Women's Health Among the Chumash" *eCAM*, vol. 3, no. 1, 125-131.

Anderson, Eugene, N.

- 1977 "Review of Hudson et al.: The Eye of the Flute: Chumash Traditional History and Ritual as Told by Fernando Librado Kitsepawit to John P. Harrington" *The Journal of California Anthropology*, vol. 4, no. 1, pp. 141-142.

Applegate, Richard

- 1974 "Chumash Placenames" *The Journal of California Anthropology*, vol. 1, no. 2, pp. 187-205.
- 1975 "Chumash Narrative Folklore as Sociolinguistic Data" *The Journal of California Anthropology*, vol. 2, no. 2, pp. 188-197.
- 1975 "The Datura Cult Among the Chumash" *The Journal of California Anthropology*, vol. 2, no. 1, pp. 7-17.
- 1978 *Atishwin: the dream helper in south-central California* Menlo Park: Ballena Press.
- 1979 "The Black, The Red, and the White: Duality and Unity in the Luiseño Cosmos" *The Journal of California and Great Basin Anthropology*, vol. 1, no. 1, pp. 71-88.

Arnold, Jeanne E.

- 1985 "Review of Hudson and Blackburn: The Material Culture of the Chumash Interaction Sphere, Volume III: Clothing, Ornamentation, and Grooming" *Journal of California and Great Basin Anthropology*, vol. 7, no. 2, pp. 274-275.

Bean, Lowell John

- 1975 "Power and its Applications in Native California" *The Journal of California Anthropology*, vol. 2, no. 1, pp. 25-33.

Bean, Lowell John & Thomas C. Blackburn

- 1976 *Native Californians: A Theoretical Retrospective*, Menlo Park: Ballena Press.

Bickel, Polly McW

- 1978 "Changing Sea Levels Along the California Coast: Anthropological Implications" *The Journal of California Anthropology*, vol. 5, no. 1, pp. 6-20.

Blackburn, Thomas C.

- 1975 *December's Child: A Book of Chumash Oral Narratives Collected by J. P. Harrington*, Berkeley: University of California Press.
- 1975 "The Chumash Revolt of 1824: A Native Account" *The Journal of California Anthropology*, vol. 2, no. 2, pp. 223- 227.
- 1976 "A Query Regarding the Possible Hallucinogenic Effects of Ant Ingestion in South-Central California" *The Journal of California Anthropology*, vol. 3, no. 2, pp. 78-81.
- 1977 "Biopsychological Aspects of Chumash Rock Art" *The Journal of California Anthropology*, vol. 4, no. 1, pp. 88-94.

Callaghan, Catherine A.

- 1975 "J.P. Harrington – California's Great Linguist" *The Journal of California Anthropology*, vol. 2, no. 2, pp. 183-187.  
1976 "Comment on 'A Note on Harrington and Kroeber'" *The Journal of California Anthropology*, vol. 3, no. 1, p. 147.

Dartt-Newton, Deana

- 2009 *Negotiating the Master Narrative: Museums and the Indian/California Community of California's Central Coast*, uddgivet ph.d.-afhandling, Dept. of Anthropology, University of Oregon.

Dartt-Newton, Deana & Jon McVey Erlandson

- 2006 "Little Choice for the Chumash: Colonialism, Cattle, and Coercion in Mission Period California" *American Indian Quarterly*, vol. 30, no. 3, pp. 416-430.

Dexter, Ralph W.

- 1989 "The Putnam-Kroeber Relations in the Development of American Anthropology" *Journal of California and Great Basin Anthropology*, vol. 11, no. 1, pp. 91-96.

Elsasser, A.B.

- 1976 "Review: Bean and Blackburn: Native Californians: A Theoretical Retrospective" *The Journal of California Anthropology*, vol. 3, no. 2, pp. 95-96.  
1978 "Review of Hudson and Underhay: Crystals in the Sky: An Intellectual Odyssey Involving Chumash Astronomy, Cosmology, and Rock Art" *The Journal of California Anthropology*, vol. 5, no. 2, pp. 298-299.

Erlandson, Jon McVey, Chester King, Lillian Robles, Eugene E. Ruyle, Diana Drake Wilson, Robert Winthrop, Chris Wood, Brian D. Haley & Larry R. Wilcoxon

- 1998 "The Making of Chumash Tradition: Replies to Haley and Wilcoxon" *Current Anthropology*, vol. 39, no. 4, pp. 477-510.

Erlandson, Jon McVey & Kevin Bartoy

- 1995 "Cabrillo, the Chumash, and Old World Diseases" *Journal of California and Great Basin Anthropology*, vol. 17, no. 2, pp. 153-173.

Erlandson, Jon McVey, Michael A. Glassow, Charles Rozzairre & Don Morris

- 1992 "4,000 Years of Human Occupation on Santa Barbara Island, California" *Journal of California and Great Basin Anthropology*, vol. 14, no. 1, pp. 85-93.

Feleppa, Robert

- 1986 "Emics, Etics, and Social Objectivity" *Current Anthropology*, vol. 27, No. 3, pp. 243-256.

Flynn, Johnny P.

- 1991 *From Three Worlds to One: An Analysis of Chumash Religious History*, uddgivet ph.d.-afhandling, Dept. of Religious Studies, University of California, Santa Barbara.

Flynn, Johnny P. & Gary Laderman

- 1994 "Purgatory and the Powerful Dead: A Case Study of Native American Repatriation" *Religion and American Culture: A Journal of Interpretation*, Vol. 4, No. 1, pp. 51-75.

Foster, George M.

- 1976 "Disease Etiologies in Non-Western Medical Systems" *American Anthropologist*, vol. 78, no. 4, pp. 773-782.

Gamble, Lynn H.

- 1983 "The Organization of Artifacts, Features, and Activities at Pitas Point: A Coastal Chumash Village" *Journal of California and Great Basin Anthropology*, vol. 5, no. 2, pp. 103-129.
- 1995 "Chumash Architecture: Sweatlodges and Houses" *Journal of California and Great Basin Anthropology*, vol. 17, no. 1, pp. 54-92.
- 2008 *The Chumash World at European Contact: Power, Trade, and Feasting Among Complex Hunter-Gatherers*, Berkeley: University of California Press.

Geertz, Armin W.

- 1992 *The Invention of Prophecy: Continuity and Meaning in Hopi Indian Religion*, Knebel : Brunbakke Publications.

Glassow, Michael A.

- 1979 "An Evaluation of Models of Inezeño Chumash Subsistence and Economics" *Journal of California and Great Basin Anthropology*, vol. 1, no. 1, pp. 155-161.
- 1986 "Review of Hudson and Blackburn: The Material Culture of the Chumash Interaction Sphere, Vol. IV: Ceremonial Paraphernalia, Games, and Amusements" *Journal of California and Great Basin Anthropology*, vol. 8, no. 2, pp. 280-281.

Green, Rayna

- 1988 "The Tribe Called Wannabee: Playing Indian in America and Europe" *Folklore*, vol. 99, no. 1, pp. 30-55.

Grinnell, George Bird

- 1902 "Cheyenne Woman Customs" *American Anthropologist*, vol. 4, no. 1, pp. 13-16.
- 1919 "A Buffalo Sweatlodge" *American Anthropologist*, vol. 21, no. 4, pp. 361-375.

Hackel, Steven W.

- 2005 *Children of Coyote, Missionaries of Saint Francis: Indian-Spanish Relations in Colonial California, 1769-1850*, Chapel Hill: University of North Carolina Press.

Haley, Brian D.

- 2002 "Going Deeper: Chumash Identity, Scholars, and Spaceports in Radic' and Elsewhere" *Acta Americana*, vol. 10, no. 1, pp. 113-123.
- 2003 "Liberal or Cultural: A Comment" *American Anthropologist*, vol. 105, no. 2, pp. 476-477.
- 2003 "Reply to Radic II" *Acta Americana*, vol. 11, no. 1, pp. 73-74.

Haley, Brian D. & Larry R. Wilcoxon

- 1999 "Point Conception and the Chumash Land of the Dead: Revisions from Harrington's Notes" *Journal of California and Great Basin Anthropology*, vol. 21, no. 2, pp. 213-235.
- 2000 "On 'Complicities and Collaborations'" *Current Anthropology*, vol. 41, no. 2, pp. 272-273.
- 2005 "How Spaniards Became Chumash and other Tales of Ethnogenesis" *American Anthropologist*, vol. 107, no. 3, pp. 432-445.

Haley, Brian D., Larry R. Wilcoxon, Michael F. Brown, Richard Handler, Jean E. Jackson, Joann Kealiinohomoku, Klara B. Kelley, Ander Linde-Laursen, J. Tim O'Meara, Andrew D. Spiegel & David S. Trigger

- 1997 "Anthropology and the Making of Chumash Tradition" *Current Anthropology*, vol. 38, no. 5, pp. 761-777.

Hallowell, A. Irving

- 1926 "Bear Ceremonialism in the Northern Hemisphere" *American Anthropologist*, vol. 28, no. 1, pp. 1-175.

Harris, Marvin

- 1976 "History and Significance of the Emic/Etic Distinction" *Annual Review of Anthropology*, vol. 5, pp. 329-350.

Headland, Thomas N.

- 1990 "Introduction" in Thomas N. Headland, Kenneth L. Pike & Marvin Harris, eds, *Emics and Etics: The Insider/Outsider Debate*, Thousand Oaks: Sage Publications, online version <http://www.sil.org/~headland/ee-intro.htm>.

Heizer, Robert F.

- 1955 "Two Chumash Legends" *The Journal of American Folklore* vol. 68, no. 267, pp. 34-72.  
1974 "Were the Chumash Whale Hunters? Implications for Ethnography in 1974" *The Journal of California Anthropology*, vol. 1, no. 1, pp. 26-32.  
1975 "A Note on Harrington and Kroeber" *The Journal of California Anthropology*, vol. 2, no. 2, pp. 233-234.  
1976 "Further on J.P. Harrington" *The Journal of California Anthropology*, vol. 3, no. 2, pp. 82-83.  
1978 "Treaties" in Robert F. Heizer, volume ed, William C. Sturtevant, general ed, *Handbook of North American Indians, Volume: 8 California*, Washington: Smithsonian Institution, pp. 701-704.

Heizer, Robert f. & Alfred L. Kroeber

- 1976 "For Sale: California at 47 Cents Per Acre" *The Journal of California Anthropology*, vol. 3, no. 2, pp. 38-65.

Hoover, Robert L.

- 1974 "Some Observations on Chumash Prehistoric Stone Effigies" *The Journal of California Anthropology*, vol. 1, no. 1, pp. 33-40.

Howard, John Robert

- 1969 "The Flowering of the Hippie Movement" *Annals of the American Academy of Political and Social Science*, vol. 382, pp. 43-55.

Hudson, Travis Dee

- 1976 "Chumash Canoes of Mission Santa Barbara: the Revolt of 1824" *The Journal of California Anthropology*, vol. 3, no. 2, pp. 5-15.  
1977 "Patterns of Chumash Names" *The Journal of California Anthropology*, vol. 4, no. 2, pp. 259-272.  
1980 "The Chumash Revolt of 1824: Another Native Account From the Notes of John P. Harrington" *Journal of California and Great Basin Anthropology*, vol. 2, no. 1, pp. 123-126.

Hudson, Travis & Thomas C. Blackburn

- 1978 "The Integration of Myth and Ritual in South-Central California: The Northern Complex" *The Journal of California Anthropology*, vol. 5, no. 2, pp. 225-250.

Hudson, Travis & Ernest Underhay

- 1978 *Crystals in the Sky: An Intellectual Odyssey Involving Chumash Astronomy, Cosmology, and Rock Art*, Ballena Press Anthropological Papers No. 10, Socorro: Ballena Press.

Hudson, Travis, Georgia Lee & Ken Hedges

- 1979 "Solstice Observers and Observatories in Native California" *Journal of California and Great Basin Anthropology*, vol. 1, no. 1, pp. 38-63.

Hudson, Travis, Thomas C. Blackburn, Janice Timbrook & Melissa Rempe

- 1977 *The Eye of the Flute: Chumash Traditional History and Ritual as Told by Fernando Librado Kitsepawit to John P. Harrington*, Santa Barbara: Santa Barbara Museum of Natural History.

Hudson, Travis, Janice Timbrook & Melissa Rempe (eds.)

1978 *Tomol: Chumash Watercraft as Described in the Ethnographic Notes of John P. Harrington*, Ballena Press Anthropological Papers No.9, Menlo Park: Ballena Press og Santa Barbara: Santa Barbara Museum of Natural History.

Johnson, John R.

1982 "The Trail to Fernando" *Journal of California and Great Basin Anthropology*, vol. 4, no. 1, pp. 132-138.

1988 *Chumash Social Organization: An ethnohistoric perspective*, uudgivet ph.d.-afhandling, Dept. of Anthropology, University of California, Santa Barbara.

1990 "Review of Black and Wilson, eds., Norton, guest ed.: Special Issue: The California Indians" *Journal of California and Great Basin Anthropology*, vol. 12, no. 2, pp. 282-284.

1996 "Review of Walker and Hudson: Chumash Healing: Changing Health and Medical Practices in an American Indian Society" *Journal of California and Great Basin Anthropology*, vol. 18, no. 1, pp. 169-171.

2003 "Will the "Real" Chumash People Please Stand Up? The Context for a Radic'al Perception of Chumash Identity" *Acta Americana*, vol. 11, no. 1, pp. 70-72.

Johnson, John R. & Joseph Lorentz

2006 "Genetics, Linguistics, and Prehistoric Migrations An Analysis of California Indian Mitochondrial DNA Lineages" *Journal of California and Great Basin Anthropology*, Vol. 26, No. 1, pp 33-64.

Johnson, Troy

1994 "The Occupation of Alcatraz Island: Roots of American Indian Activism" *Vicazo Sa Review*, vol. 10, no. 2, pp. 63-79.

King, Chester

1984 "Review of Hudson and Blackburn: The Material Culture of the Chumash Interaction Sphere, Vol. I: Food Procurement and Transportation; and Hudson and Blackburn: The Material Culture of the Chumash Interaction Sphere, Vol. II: Food Preparation and Shelter" *Journal of California and Great Basin Anthropology*, vol. 6, no. 2, pp. 285-287.

Kotlowski, Dean J.

2003 "Alcatraz, Wounded Knee, and beyond: The Nixon and Ford Administrations Respond to Native American Protest" *Pacific Historical Review*, Vol. 72, No. 2, pp. 201-227.

Larson, Daniel O, John R. Johnson & Joel C. Michaelson

1994 "Missionization among the Coastal Chumash of Central California: A Study of Risk Minimization Strategies" *American Anthropologist*, vol. 96, no. 2, pp. 263-299.

Librado, Fernando & Travis Hudson

1979 *Breath of the Sun: Life in Early California As Told by a Chumash Indian, Fernando Librado ti John P. Harrington*, edited with notes by Travis Hudson, Banning: Malki Museum Press.

Mohr, Albert

1966 "Review of The Chumash Indians of Southern California by leif C. Landberg" *American Anthropologist*, vol. 68, no. 5, pp. 1293-1296.

Mohr, Albert & L.L. Sample

1967 "The Sacred Bundle Complex among the Chumash" *Proceedings of the American Philosophical Society*, vol. 111, no. 1, pp. 38-45.



- Moore, Steven C.  
1991 "Reflections on the Elusive Promise of Religious Freedom for the Native American Church" *Wicazo Sa Review*, vol. 7, no. 1, pp. 42-50.
- Nabokov, Peter  
1989 "Reconstituting the Chumash: A Review Essay" *American Indian Quarterly*, vol. 13, no. 4, pp. 535-543.
- Nevins, Eleanor M.  
2010 "The Bible in two keys: Traditionalism and Evangelical Christianity on the Fort Apache reservation" *Language and Communication*, vol. 30, pp. 19-32.
- Nevins, Thomas J. & M. Eleanor Nevins  
2009 "We Have Always Had the Bible: Christianity and the Composition of White Mountain Apache Heritage" *Heritage Management*, vol. 2, no. 1, pp. 11-34.
- Newell, Quincy D.  
2009 *Constructing Lives at Mission San Francisco: Native Californians and Hispanic Colonists, 1776-1821*, Albuquerque: University of New Mexico Press.
- O'Connor, Mary I.  
1989 "Environmental Impact Review and the Construction of Contemporary Chumash Ethnicity" in Susan Emley Keefe, ed., *Negotiating Ethnicity: The Impact of Anthropological Theory and Practice*, Napa Bulletin Series no. 8, Hoboken: Wiley, pp. 9-17.
- O'Meara, J. Tim.  
2001 "Causation and the postmodern critique of objectivity" *Anthropological Theory*, vol. 1, no. 1, pp. 31-56.
- Radic', Theo  
2000 "The Chumash as the Keepers of the Western Gate" *Acta Americana*, vol. 8, no. 1, pp. 33-56.  
2003 "An Answer to Brian Haley's Commentary on the Chumash Western Gate" *Acta Americana*, vol. 11, no. 1, pp. 53-69. Også tilgængelig i en 2002 udgave på <http://www.angelfire.com/sk/syukhtun/Haley.pdf>
- Reed, Verner Z.  
1896 "The Ute Bear Dance" *American Anthropologist*, vol. 9, no. 7, pp. 237-244.
- Sandos, James A.  
1991 "Missionization among the Chumash: An Ethnohistoric Perspective" *American Indian Quarterly*,  
2008 *Converting California: Indians and Franciscans in the Missions*, New Haven: Yale University Press.
- Shipek, Florende C.  
1989 "Mission Indians and Indians of California Land Claims" *American Indian Quarterly*, vol. 13, no. 4, pp. 409-420.
- Snipp, C. Matthew  
1994 "Sociological Perspectives on American Indians" *Annual Review of Sociology*, vol. 18, pp. 351-371.
- Spindler, George D. & Louise Spindler  
1983 "Anthropologists View American Culture" *Annual Review of Anthropology*, vol. 12, pp. 49-78.

Steward, Julian H.

1961 "Obituary: Alfred Luis Kroeber 1876-1960" *American Anthropologist*, vol. 63, pp. 1038-1087.

Stewart, Omer C.

1978 "Litigation and its Effects" in Robert F. Heizer, volume ed, William C. Sturtevant, general ed, *Handbook of North American Indians, Volume: 8 California*, Washington: Smithsonian Institution, pp. 705-712.

Timbrook, Janice, John R. Johnson og David D. Earle

1982 "Vegetation Burning by the Chumash" *Journal of California and Great Basin Anthropology*, vol. 4, no. 2, pp. 163-186.

Underhill, Ruth

1957 "Religion Among American Indians" *Annals of the American Academy of Political and Social Science*, vol. 311, pp. 127-136.

Walker, Phillip L. & Travis Hudson

1993 *Chumash Healing: Changing Health and Medical Practices in an American Indian Society*, Banning: Malki Museum Press.

Walker, Phillip L. & John R. Johnson

1992 "Effects of Contact on the Chumash Indians" in: J. Verano and D. Ubelaker, eds., *Disease and Demography in the Americas: Changing Patterns Before and After 1492*, Washington: Smithsonian Institution Press, pp. 127-139.

2003 "For everything there is a season: Chumash Indian births, marriages, and deaths at the Alta California Missions" in: D. Ann Herring and Alan C. Swedlund, eds., *Human Biologists in the Archives: Demography, Health, Nutrition, and Genetics in Historic Populations*, New York: Cambridge University Press.

Wallace, William J.

1975 "Speakers of the Night: California Indian Storytellers" *The Journal of California Anthropology*, vol. 2, no. 1, pp. 84-89.

Whitley, David S.

1998 "Cognitive Neuroscience, Shamanism and Rock Art of Native California" *Anthropology of Consciousness*, vol. 9, no. 1, pp. 22-37.

## Bilag 2: Liste over informanter

Følgende er en alfabetisk liste<sup>3</sup> over samtlige indianere, jeg har været i kontakt med under feltarbejdsforløbet.

### **Informant 14** (født ca. 1960)

Tilknyttet Mission San Juan Capistrano, acjachemen.

Jeg mødte ham ved CIC, hvor han præsenterede om sit arbejde ved missionsmuseet. Han tilbød at hjælpe mig i forbindelse med bjørneceremonien

### **Informant 17** (født ca. 1935)

Amerikansk af dansk afstamning. Tilknyttet New Agemiljøet.

Jeg mødte hende ved bjørneceremonien d. 24. juli 2010. Jeg interviewede hende i hendes hjem d. 9. august 2010.

### **Informant 7** (født ca. 1950)

Efterkommer af chumasher fra San Luis Obispoområdet, opdagede sin indianske arv i 1970'erne, var tilknyttet Redwind Ranch under ledelse af Grand Father Semu Huaute.

Jeg mødte ham ved et new age hopiarrangement i Santa Barbara d. 14. august 2010. Jeg interviewede ham d. 16. august 2010, og jeg deltog i en ildceremoni i hans hjem i Goleta fredag d. 20. august 2010.

### **Informant 12** (født ca. 1960)

Salinan/Ohlone.

Jeg mødte ham ved CIC, og han tilbød at hjælpe mig i mit videre arbejde. Han har et bjørneskind og kender informant 10.

### **Informant 1** (født 1938)

Barbareño Chumash.

Jeg mødte hende ved bjørneceremonien d. 26. juni 2010 og fik siden hendes kontaktinformation gennem John R. Johnson ved SBMNH. Jeg interviewede hende d. 14. juli 2010 i hendes hjem i Santa Barbara, og jeg har siden mødt hende ved CIC og på SBMNH.

### **Informant 18** (født ca. 1975)

Santa Ynez Band of Chumash Indians.

Education Programs Assistant ved stammen. Jeg mødte ham ved chumashernes Pow Wow d. 2. oktober 2010. Han skaffede en kopi af stammens *Samala Youth Dictionary* og satte mig i kontakt med sin overordnede informant 22.

### **Informant 19** (født ca. 1975)

Santa Ynez Band of Chumash Indians

Informant 18's kusine. Lovede at give min kontaktinformation til sin overordnede på reservatet Culture Director Nakia Zavalla.

### **Informant 20** (født ca. 1930)

---

<sup>3</sup> Listen er alfabetisk opstillet i forhold til informanternes navne, som er udeladt i Totem-udgaven af opgaven.

Neochumash, Coastal Band of the Chumash Nation.

Jeg har ikke kunnet få fat i hendes kontaktinformationer. Ingen af dem, hun tidligere kendte, havde hendes kontaktinformation. Jeg har adgang til et interview, som Armin W. Geertz foretog med hende i december 2000.

**Informant 21** (født ca. 1945)

Tubatulabal

Jeg mødte ham hos Informant 4 aftenen før bjørneceremonien d. 24. juli 2010. Han kom halvvejs inde i mit interview med informant 4 og informant 9, og han deltog i resten af interviewet.

**Informant 10** (født ca. 1930)

Juaneño and Ventureño Chumash.

Jeg fik hans kontaktinformation af hans nevø informant 11. Jeg talte i telefon med ham d. 17. august 2010 og igen d. 3. september 2010. Jeg har en aftale om et interview med ham i den nærmeste fremtid over enten e-mail eller telefon.

**Informant 4** (født 1937)

Santa Ynez Band of Chumash Indians. Den spirituelle leder på reservatet.

Jeg mødte hende, da hun inviterede mig til en bjørneceremoni, som hun afholdt i sit hjem d. 26. juni 2010. Jeg interviewede hende i hendes hjem aftenen før den anden bjørneceremoni d. 24. juli 2010 sammen med informant 9 og informant 21. Jeg har siden snakket med hende, og hun er åben over for at deltage i endnu et interview i fremtiden.

**Informant 9** (født ca. 1960)

Neochumash, Coastal Band of the Chumash Nation (?)

Jeg mødte ham hos informant 4 aftenen før bjørneceremonien d. 24. juli 2010, hvor han var en af de ceremonielle ledere. Jeg interviewede ham den 23. juli 2010 sammen med informant 4 og informant 21.

**Informant 11** (født 1994)

Obispeño Chumash.

Jeg mødte ham ved bjørneceremonien d. 26. juni 2010, hvor han var en ud af otte bjørnedansere. Jeg foretog et 30 minutters interview med ham inden ceremonien gik i gang uden brug af diktafon. Jeg har siden snakket med ham i telefonen, hvor han satte mig i kontakt med sin onkel informant 10. Han er åben over for at deltage i et fremtidigt interview.

**Informant 3** (født ca. 1951)

Chumash og Tatavim.

Jeg mødte ham ved bjørneceremonien d. 24. juli 2010, hvor han deltog som en af ceremonilederne. Jeg mødte ham siden til Chumash Pow Wowet d. 3. oktober, og jeg interviewede ham d. 23. oktober 2010 på en cafe i Ventura, og han tilbød at hjælpe mig i mit fremtidige arbejde.

**Informant 13** (født ca. 1970)

Neochumash.

Jeg mødte hende ved CIC, hvor hun gav mig en kopi af sin børnebog. Hun gav mig sin kontaktinformation.

**Informant 6** (født ca. 1970)

Santa Ynez Band of Chumash Indians.

Jeg kom i kontakt med hende gennem hendes søster informant 22. Jeg interviewede hende onsdag d. 27. oktober 2010 på Tribal Hall på reservatet Santa Ynez.

**Informant 22** (født ca. 1970)

Santa Ynez Band of Chumash Indians. Education Director.

Jeg kom i kontakt med hende gennem hendes underordnede informant 18. Jeg holdt et møde med hende på hendes kontor på Tribal Hall på reservatet i Santa Ynez torsdag d. 12. oktober 2010. Hun hjalp mig kontaktinformation på informant 5, informant 6, samt to andre og gav mig desuden trykt information om uddannelsesprogrammerne på reservatet. Hun var åben overfor at hjælpe mig yderligere i fremtiden.

**Informant 5** (født ca. 1940)

Santa Ynez Band of Chumash Indians.

Jeg kom i kontakt med hende gennem informant 22. Jeg interviewede hende d. 29. oktober 2010 på Tribal Hall på reservatet i Santa Ynez.

**Informant 23** (født ca. 1960)

Hopi

Jeg mødte ham ved en ceremoni i galleri Ayni i Santa Barbara, hvor han sammen med sine sønner, niecer og nevøer fremførte danse og ledede ceremonier.

**Informant 15** (født 1938)

Cahuilla/Serrano

Jeg mødte ham ved CIC, hvor vi snakkede. Han var interesseret i mit projekt og åben for at hjælpe mig i fremtiden.

**Informant 2** (født ca. 1960)

Ventureño Chumash.

Jeg henvendte mig til hende over nettet og interviewede hende i hendes hjem i Ojai d. 17. august 2010. Hun var åben overfor at hjælpe mig i fremtiden og lade mig deltage i hendes ceremonier.

**Informant 8** (født ca. 1960)

Neochumash, direktør for Wishtoyo Foundation.

Jeg henvendte mig til ham over nettet og interviewede ham d. 4. november 2010 i hans chumash-landsby i Malibu. Han var åben overfor at lade mig deltage i ceremonier og kulturelle arrangementer i fremtiden.

**Informant 16** (født ca. 1955)

Neochumash, formand for Chumash Maritime Association

Jeg mødte ham ved CIC. Han var åben overfor at deltage i et interview.

### Bilag 3: Liste over forskere

Følgende er en alfabetisk liste over samtlige forskere, jeg har været i kontakt med under feltarbejdsforløbet.

**Eugene N. Anderson, Ph.D.**

Professor Emeritus of Anthropology  
College of Humanities, Arts, and Social  
Sciences  
University of California, Riverside

Department of Anthropology  
University of California Santa Barbara

**Henry C. Koerper, Ph.D.**

Archaeological Consultant  
Orange, California

**Thomas C. Blackburn, Ph.D.**

Emeritus Professor of Anthropology  
Department of Geography and Anthropology  
California State Polytechnic University, Po-  
mona

**Malcolm Margolin**

Ejer af forlaget Heyday Books  
Udgiver tidsskriftet News From Native Cali-  
fornia

**Raymond Corbett, Ph.D.**

Associate Curator of Archaeology  
Santa Barbara Museum of Natural History

**Raymond F. Paloutzian, Ph.D.**

Professor Emeritus  
Department of Psychology  
Westmont College

**David D. Earle**

Arkæolog

**Kohanya J. Ranch**

Doctoral Candidate  
Department of Anthropology  
University of California Riverside

**William B. Fairbanks, Ph.D.**

Lektor Emeritus  
Department of Anthropology  
Cuesta College

**Inés Talamantez, Ph.D.**

Professor, Director of Native American Reli-  
gious Studies  
Department of Religious Studies  
Univeristy of California Santa Barbara

**James Fenelon, Ph.D.**

Professor  
Department of Sociology  
California State University San Bernadino

**Ann Taves, Ph.D.**

Professor  
Department of Religious Studies  
University of California Santa Barbara

**Kristina Wilkinson Foss**

Museum Director  
Mission Santa Barbara

**Janice Timbrook, Ph.D.**

Curator of Ethnography  
Santa Barbara Museum of Natural History

**Amy Foss**

Museum Curator  
Mission Santa Barbara

**Erica Ward**

Graduate Student  
Department of Sociology  
California State University San Barnadino

**John R. Johnson, Ph.D.**

Curator of Anthropology  
Santa Barbara Museum of Natural History  
and Adjunct Professor